

汉族和伊博族传统宗教的比较研究

Ifeanyi Sunny Odinye, PhD
Department of Chinese Studies,
Nnamdi Azikiwe University, Awka
Email: is.odinye@unizik.edu.ng

摘要

本研究重点对中国汉族传统宗教和尼日利亚伊博族传统宗教进行比较分析。该研究的目的是评估两个族群的信仰和崇拜体系中存在的异同。因此，这项工作承担了探索和检验汉族和伊博族传统宗教中必不可少的信仰、仪式、祭祀和崇拜的挑战。研究人员使用描述性研究设计和定性数据分析方法。

介绍

导致文化多元化的宗教和仪式观念已成为人类社会中一个至关重要的普遍问题。这种多元化体验的现象既是机遇也是挑战，尤其是对当今的宗教传统和文化而言。Byron Earhart 在 E. Thomas Lawson 的著作《非洲宗教》（1985 年）的前言中指出，我们历史上最令人着迷的方面之一是其宗教传统的丰富性和多样性。这是因为，世界不同地区存在着不同的宗教团体和习俗。因此，鉴于宗教的复兴及其在公共和私人生活中的作用越来越大，这种宗教概念对人际关系产生了重大影响。

有一个普遍的观念，认为有一个终极至高无上的存在，他统治着世界不同地区的人类事务。这被称为宗教。宗教被公认为是一种强大的力量，对社会行为和人类互动具有强大的影响力；尽管世界上不同的国家对他们所信奉的不同宗教有各自的信仰。首先，宗教在任何国家的国家发展计划中都占有独特的地位（Jegede et al. 1997）。

宗教概念已被公认为世界上许多国家社会经济和政治进步的基石之一（Jegede et al. 1997）。这适用于世界上每个国家，无论他们在不同地区信奉何种宗教。宗教体现了道德，提倡正直和虔诚，而不是亵渎和褻渎。因此，宗教是社会系统中最强大的社会制度之一，被用作社会凝聚力、统一和整合的工具。它有助于将人们联系在一起，促进任何国家的合作和大规模发展。

根据 Benyera (2010) 的说法，宗教是一种符号系统，它通过制定普遍存在秩序的概念并为这些概念披上如此真实的光环，从而在男性中建立强大、普遍和持久的情绪和动机。情绪和动机似乎非常现实。这意味着宗教与改变人类生活和共存的规则和既定教义有关。不同的部落和族裔群体有自己的宗教，这些宗教对他们有吸引力并被他们认同。尼日利亚东部一个民族的伊博传统、宗教习俗和仪式与中国汉斯民族的人有着明显的不同。

宗教和仪式因一个民族而异。因此，族群被定义为一种社会现象，与最大可能的相互竞争的社区群体（族群）的成员身份相关，他们寻求保护和促进他们对政治体系的兴趣（Nnoli 2008）。一个不同国家的不同成员有他们被认同的种族群体，这种认同决定了他们的宗教和仪式实践。Nnoli 进一步指出，相关的公共因素可能是语言、文化、种族、宗教和/或共同历史（2008 年）。其他包括贸易、外交、友谊、敌

意、合作、自我克制和自我扩张。种族的独特之处在于它涉及一个群体对其他竞争群体的要求。一个民族的不同成员之间必须存在相互理解。民族的典型例子是尼日利亚东部的伊博族和中国的汉族。

在过去的几年里，中国已经成为一个经济巨人。来自世界各地的许多人来中国进行商务、旅游、教育、会议和其他活动 (Odinye, 2014)。中国的汉族坚信，在他们人类生活的每一个领域，都必须唤起某种信仰或实践。汉族人的观念是神、神、鬼、魔环绕着他们所处的每一个环境，因此他们相信神灵无所不在地支配着他们生活的方方面面。汉族的这种信仰与伊博族的信仰有些相似，伊博族相信有神灵保护自己，遇到挑战随时咨询神灵。区别在于伊博族和汉族信仰的神灵类型。

在中国人的宗教、仪式和文化观念中，他们坚持这样一个事实：星辰决定命运，天地拥有它们，人必须知道如何应用规则或保护自己免受神通之力或保护自己。获得他们的青睐。根据 (Eder 1973)，他假设“纵观迄今为止的中国历史，中国人将自己暴露为牢固地植根于尘世现实土壤中的精神民族，他们相信超自然为他们提供了社会行为的指导方针。归根结底，中国人、汉族恰恰坚信自然和宇宙是支配他们脚步的优越宗教力量。对中国人来说，人的存在不仅包括生与死之间的时间，还包括死后的时间。他死后和生前的命运很大程度上受到他生前行为的影响。中国人认为自己存在于一个无限的宇宙中，他们必须通过在不可改变的秩序原则中生存来维持自己的地位。

另一方面，伊博人是非洲最大的民族之一 (Nwachukwu, 2013 年)。他们是居住在尼日利亚东南部的热带雨林农业民族之一，该地区位于热带雨林带内。伊博人的家园位于尼日尔河和克罗斯河之间，有些人也居住在尼日尔河以西，他们和尼日利亚的许多民族一样，没有自然界定的界限。

伊博传统环境中的宗教和仪式实践非常突出。因此，帕特里克认为，“伊博传统社会中的宗教完全具有世界传统宗教的特征，包括其信仰、神圣的神话、口头品质、强烈的追随者内心、高度的仪式化以及拥有众多的参与人士。司祭长老、国王、神父和占卜师，实际上每个人都是宗教载体 (2011)。这体现在伊博族强烈相信他们的宗教领袖，如他们的牧师和可敬的父亲等。Igbos 中的生活是来自 Chukwu-Okike/Chukwu (造物主) 的礼物。因此，无论生活变得多么平静，都会在感恩节中用精心制作的仪式来庆祝，并保持 Igbo 对 Chukwu 的青睐。这句话总结了从受孕开始的 Igbo 人生观。

因此，本研究基于汉族和伊博族的宗教和仪式对汉族和伊博族进行了比较研究。考虑到世界上这两个民族存在的异同。

问题陈述

比较宗教是对各种宗教传统以及与宗教主题和思想在这些传统中融合方式的相互关系的研究。世界上不同的民族，在各自的民族中，有着不同的宗教和仪式传统信仰和规范。这种地区和仪式差异的典型例子是中国汉族和尼日利亚东部伊博族之间的差异。尼日利亚的伊博族和中国的汉族是两个不同的民族，有着不同的传统、宗教和仪式习俗，在崇拜模式、背景、起源、文化规范方面有显著差异，有别于秩序。

汉族和伊博族在宗教礼仪方面都面临着各自的问题。尽管一些历史学家、社会学家和人类学家多年来对我们进行了比较研究，但对世界不同民族的宗教和仪式实践进行了比较研究，因此本研究的重点是对汉族和伊博族的比较研究。

这项研究的目的

本研究的目的概述如下：

1. 考察汉族与伊博族的宗教仪式制度的相似性。
2. 考察汉族和伊博族的宗教和仪式习俗的差异。
3. 批判性地评估汉族和伊博族的宗教和仪式的文化含义
4. 识别与汉族和伊博族的宗教和仪式相关的问题或挑战。

学习的重点

这项研究将对整个宇宙产生重大影响，因为它将有助于回答与理解个人和社区人类生活以及在世界不同地区共存相关的重要问题。同样，本研究将以汉族和伊博族为标准，对世界各地不同民族和地区的不同宗教和仪式习俗进行启迪，从而创造出对人性和人类本性的不同概念。神性的本质，以及对不同人如何理解宗教和仪式意义的比较研究。因此，这项研究在让学生以严谨和批判的方式思考这些和其他关于生活的“大”问题方面是独一无二的。

研究范围

这项研究的范围有限，因为它集中在汉族和伊博族的宗教和仪式的比较研究上。众所周知，世界不同地区存在着许多不同宗教和仪式习俗的民族。由于根据他们的宗教和仪式来研究众多民族是很困难的，即使不是不可能，研究只集中在中国的汉族和尼日利亚的伊博族，这种对主题的限制将有助于研究人员有效地批判性地评估这两个族群，避免在调查结果中出现任何形式的偏见。

研究问题

以下研究问题将作为研究调查的标准：

1. 汉族与伊博族的宗教仪式有什么相似之处？
2. 汉族和伊博族的宗教和仪式习俗有什么区别？

世界宗教文献综述

世界宗教在世界范围内出现和发展。有些是短暂的，而另一些则持续存在并成长。世界上的宗教以各种方式组织他们自己、他们的机构、从业者和结构 (Smith 1991)。世界上不同的宗教组织得井井有条，其追随者的利益得到了很好的体现。世界主要宗教 (印度教、佛教、伊斯兰教、儒教、基督教、道教和犹太教) 在许多方面都存在差异，包括每种宗教的组织方式和各自所坚持的信仰体系。其他差异包括信仰更高权力的性质、世界和宗教起源的历史，以及神圣文本和物品的使用。对世界不同宗教的概述可以更好地理解世界宗教和信仰体系的概念，以下是世界上不同的宗教。

儒

儒教作为世界主要宗教之一，是中国的代名词，经常被视为中国的宗教之一。儒家实际上主要是一种道德体系，既有宗教方面的，也有政治方面的。它在维系帝国统治下的中国社会方面发挥了至关重要的作用（同上，1997年）。儒家的核心教义包括文人儒雅（君子常译为“君子”）的道德领导、社会责任和在等级制度中的相互义务、孝道和追求一个难以捉摸的概念，翻译成不同的如“仁”、“人”或“善”。

道教

另一个主要宗教被称为道教，道教（连同流行和民间宗教）仅在中国和海外华人社区中发现。道教，特别是其流行形式，与佛教重叠，佛教是二世纪的输入，但也被视为中国宗教。道教有两个方面。文学和哲学道教，以经典文本为例。道德经（1997），主张人类应该适应自然世界的流动。另一方面，大众道教是一种有自己的文本和仪式的宗教，专注于“神仙”和对永生的追求。为了追求永生，他们必须遵守自然世界的原则，永远做正确的事。

犹太教

犹太教作为另一种世界宗教是一个古老的地区，从远古时代就开始了。Okpalike（2008）在评论犹太教时说：“牺牲是犹太人表达对独一上帝的信仰的中心。这是26个犹太教研究中最复杂但最有活力的领域，可以说是犹太教中最一致的元素”。在公元前6世纪尼布甲尼撒大肆破坏和公元70年韦斯巴芑彻底毁坏圣殿之后，犹太人极度绝望，奥克帕利克似乎一直坚持这一观点。这些确实影响了犹太人作为上帝的盟约和选民的民族自豪感。这些灾难被申命记的作者解释为犹太人背叛了他们与耶和华他们的上帝立约的结果。因此，在这种情况下，有必要发展一个平台或框架来安抚耶和华，以恢复盟约。

基督教

基督徒相信三位一体：圣父、圣子和圣灵。所有基督徒都尊重耶稣的母亲玛丽，但基督教的某些方面（如天主教徒）在更大程度上这样做。他们相信死后的生命，但灵魂达到的状态取决于上帝的恩典，人类一生无法获得救赎（Okeke 2001）。

伊斯兰教

伊斯兰崇拜者是那些相信穆斯林崇拜方式的人。穆斯林相信一个上帝——一个无所不知、无所不能、无所不在的实体，一直存在。这位上帝以正义、怜悯和同情统治着宇宙。穆斯林实践和解释他们的信仰的方式有很大的不同。伊斯兰教法被穆斯林广泛遵守，其中包括婚姻、家庭权利和继承等问题。

佛教

佛教徒相信终极实相——不是“神”，佛陀也不是先知，而是“神的导师”。对佛教徒而言，生为人提供了从生死轮回中解脱的机会。佛教徒相信业力行为会带来后果。

上面强调的主要宗教是世界主要宗教，这些不同的宗教被称为社会建构。世界上这些不同的宗教被视为对来自世界不同地区的人们的正式分类（Brown 1994）。最终，每个人都属于一种宗教或另一种宗教。许多人是特定宗教组织的正式成员；其他人定期参加某一特定宗教的仪式或仪式。在占主导地位的全球宗教

中，随着时间的推移出现了细分，产生了新的组织结构并改变了信仰和仪式，例如天主教或新教、什叶派或逊尼派。

根据 Thomas (1996) 的说法，世界上主要的宗教和精神传统可以分为少数几个主要群体。在世界文化中，传统上存在许多不同的宗教信仰群体。在印度文化中，不同的宗教哲学传统上被视为追求同一真理的学术差异。在伊斯兰教中，《古兰经》提到了三个不同的类别：穆斯林、有经者和偶像崇拜者。这些是无数的世界宗教，它们具有各自的信仰、意识形态和哲学，它们被认同于其中。

尼日利亚传统宗教

宗教是当代尼日利亚的一个重要现象。它一直很受欢迎，并引起了许多尼日利亚人的注意。从种种迹象来看，尼日利亚是一个多元化的社会。这意味着尼日利亚是一个不同的传统宗教信仰徒共存和自由混合以开展日常活动的国家 (Hackett & Olupona, 1996)。

根据 Olusegun & Akin (1992) 的说法，史前宗教是由于神秘和不理解而产生的，这些神秘和不理解普遍存在于人类生活的某些事件和方面。人们相信，史前的人们可能会解释超自然现象，并认为超自然的力量比他们自己更大。这使他们有意识或无意识地发展或指导他们的本土宗教活动，以解决他们生存中最重要的因素，例如对抗他们的恐惧，确保他们的企业存在和繁荣。这同样可能解释了古代人通过倒酒和将食物、装饰品和工具放在坟墓中以保持与死者和看不见的世界的近距离接触的原因 (Kitause 2011; Eriwo 1985)。

伊博族群

伊博族是来自该国东部的尼日利亚人，他们以皮肤黝黑、勤奋和意志坚强而著称。他们讲伊博语。伊博人是高度虔诚的人，他们发展出复杂的信仰和思想。伊博人的信仰影响着其传统生活的方方面面。“楚库”至尊神是人类一切活动的总监督。他得到了一些小神灵的帮助。精灵是善恶的使者。“阿拉”(土地女神)拥有很大的权力，因为大多数行动都发生在阿拉。尽管他们相信来世的生活，伊博人最大的推动力是在这个他们强烈追求的世俗世界中取得成功和繁荣。伊博人主要是基督徒，只有少数人信奉伊斯兰教。根据 (Onwuejeogwu, 1981) 的说法，伊博语的特点是其音调、单音节词根和没有屈曲词尾。在伊博人的土地地理方面，伊博人占据了该国的东南部。

伊博族长老坚持认为，伊博族是他们现在在尼日利亚的位置的土著，并没有从其他地方迁移到他们现在的位置。伊博人与尼日利亚北部的伊加拉和伊多马、南部的伊贾夫和奥戈尼、东部边界的雅科和伊比比奥以及西部的比尼和瓦里有共同边界。主要河流有尼日尔河、伊莫河、阿南布拉河和乌拉西河。尼日尔将伊博人分成两个不平坦的区域。大部分人口居住在尼日尔东部，主要集中在奥基圭、奥尔卢、奥韦里、奥尼查和奥卡。伊博族的另一部分住在尼日尔西部。

说到伊博族的气候，伊博人属于热带气候。年平均温度约为 80°F，年平均温度在 5 到 10° 之间。伊博人一年中有两个明显的季节。其中包括旱季和雨季。前者从十月开始，到四月结束。后者从四月开始，十月结束，八月休息 (Ekwunife, 1990)。

伊博传统宗教

伊博部落位于尼日利亚东南部，占据了被称为伊博兰的地理区域。伊博人居住的伊博兰被尼日尔河分成两个不相等的部分：东部地区和中西部地区。伊博地区最早的人类居住摇篮是克罗斯河和阿南布拉谷-恩苏卡擒纵系统，后来的石器时代遗址在这里被挖掘出来 (Isichei, 1976 年)。伊博世界的整个分支、物质、精神和社会文化维度都可以通过他们的宇宙学来理解，它阐明了一切是如何形成的。通过它，伊博人确定了天体和地球体的功能，以及如何以对神灵、精神和祖先的敬意行事 (Uchendu, 1965)。

伊博传统宗教相信道德正义，这在伊博人的行为准则 *Omenala* 或 *Omenani* 中得到了保护。他们还相信俗称“*ogwu*”的医学实践以及包括祭司、占卜师和药师在内的神圣人物。伊博传统宗教信仰不同的精神存在（神）的想法引起了学者们关于该宗教名称的争论。伊博人作为一个承认并接受他们祖先的传统宗教的部落而出现。他们非常相信祖先的精神。

伊博传统宗教也鼓励摧毁和杀害双胞胎，因为人类一次出生不止一个被认为是不自然的。只有低等动物，如母鸡、山羊、狗和其他动物，一次应该多生一只。双胞胎将被摧毁；否则，这片被玷污的土地，会招来祖灵的怒火，导致整个族群出现瘟疫，人类、灵界、宇宙之间的“自然”和谐已经被打破。

伊博传统社会是那些围绕着许多信仰体系的社会之一。其中一个信仰体系是“*Agwu*”的概念。不幸的是，这种对“*Agwu*”存在的信念。根据 *Ogbalu* (1981)：“*Agwu*”是医学和占卜之神。在一个人的“*Iru Agwu*”仪式上，每个人都会崇拜他，尤其是男性，如果他們要表现得很好并且有常识的话。他被指派对那些表现得好像没有常识的人的行为负责。似乎在个人、血统、城镇和整个社会的生活中造成混乱。

伊博传统宗教

信念

传统的伊博宗教包括他们对地球女神 (*Ala*) 和许多其他精神的信仰，以及对保护他们活着的后代的祖先的信仰。伊博人作为一个承认并接受他们祖先的传统宗教的部落而出现。这些伊博人的传统信仰体系以他们对神灵、神灵、祖先和轮回的信仰为中心。

伊博宗教中的上帝、精神和祖先

伊博人相信一个至高无上的存在，他是世界和世界上所有事物的控制者。他们对至高无上的坚定信念体现在他们给孩子取的名字是 *Chukwuemeka* (上帝做了很多)、*Chukwuka* (上帝更伟大)、*Chukwuma* (上帝知道) 等等。值得注意的是，至高神没有以任何雕刻或模制形式出现，也没有指定神殿。据说他的住所在天空之上。

伊博人相信他们已故的祖先仍然生活在精神中。他们坚持认为，已故大家庭成员的灵魂永远不会远离，他们随时准备参与与“家庭”或社区福利有关的所有事务。根据 *Ovoko* 的 *Ogbonne Ijeoma* (1994 年) 的说法，这种在西非大部分地区发现的群体与过去成员的连续性的强烈信念是对这个民族进行伦理考虑的基础。

伊博人对宇宙有宗教观念。他们认为他们的世界由两个层面组成：物质层面和精神层面。然而，伊博人的世界观厌恶对事物进行数字分类的趋势。他们认为，两个世界的居民之间存在双重交通和互动 (Metuh, 1981; Manus, 1993; 和 Isizoh, 1999)。这样，伊博人之间的理解是精神存在和宇宙力量高度混合。精神生命和力量的活动往往直接影响到人类在人类世界中的事务。这种基本的宗教生活观每次都在不断调整自己，以适应人们生活经历的变化情况

祖先是伊博人的信仰体系之一，它将权力分配给死者而不是生者。就像轮回一样，这种信念表明死亡不是生命的完全毁灭，而是生命继续存在，而是在不同的宇宙中。根据 Obiakor (2010) 的说法，“在伊博人的世界观中，个人、祖先和精神是主要参与者”。在伊博人中，对祖先愤怒的恐惧是伊博人过血统生活的基础之一。

伊博人在仪式、奠酒和晨祷期间总是邀请他们的祖先参与其中，因为他们坚信他们的祖先永远存在于他们的日常活动中，代表他们保护和代祷。有鉴于此，Abanuka (2004) 假设“由于祖先和他们的后代是同一个皮肤 (Ofuanuaru)，因此祖先对整个社区的福利感兴趣”。伊博人在每顿饭中都相信他们的祖先，即看不见的客人，虽然在精神领域中反映了他们在地球上的活动，但也同样参与了饮食，就像伊博人在口头邀请后扔出一部分餐点或可乐果或作为情况可能是外界认为是先祖被神灵吃掉了。此外，Mbiti (1969) 解释说，许多非洲人相信他们死去的亲人实际上并没有离开他们，而是在周围徘徊并保护他们”。家庭中最高年长的人或正在浇奠酒或祈祷的人将按时间顺序称呼他们的祖先（已故的长老），尽可能多地提及他们的名字，以成为活动/事件/仪式的一部分。加入祖先的公司并不是自动的，因为它的成员不仅仅是死了，所以并不是所有伊博人死去的家庭成员都是祖先。

投胎

伊博人认为轮回通常发生在同一个直系亲属或大家庭中 (Aba 2012)。他们试图通过胎记、孩子能够说话时的陈述以及孩子与假定转世的死者之间的行为相似性来识别转世的祖先。经常咨询神谕来确定或确认身份。伊博人相信死者居住在一个无形的领域，但他们认为这是一个不受欢迎的边缘，无形的灵魂渴望从那里返回一个新的地球生活。伊博人的轮回概念包括相信一群被称为 *ogbanje* 的灵魂，他们出生、早年死亡，并经常在同一个家庭中重生 (Achebe 2008)。

轮回的概念似乎为人类的起源和命运提供了最有吸引力的解释之一。知道一个人以前经历过很多次生命，未来还会有很多次，这是判断生命意义的一个非常有吸引力的视角。根据 (Awolalu 1975)，轮回一词源自两个拉丁词，*Re-* (再次) 和 *incarno-* (进入身体) 或 (进入肉体)。在其拉丁词根之后，“转世因此意味着“再次进入身体”。这种词源含义似乎模糊不清，并且对重生理论的所有方面都适用 (Richard, 1986)。值得注意的是轮回的概念，这意味着重新进入另一个身体。

在伊博哲学中，生命位于由细线隔开的两个存在领域的交汇处。因此，人死时，进入后世。这个球体被称为死者之地 (*ala mmuo*)。Ala mmuo 只是这个物理领域的延伸。在这里，Parrinder (1985) 一定想到了伊博人，他说“神圣与世俗之间没有明显的分界线，因为物质和精神交织在一起，前者是后者的载

体”。这种伊博理想是伊博形而上学的基础。因此，人们将死亡视为通往伟大彼岸的旅程的开始，是回到灵魂之地的旅程。因此，在这个地球鸿沟中的生活被简单地视为朝圣。

神/神

伊博传统宗教坚信至高无上的神灵。一个典型的伊博人也相信自然力量可以控制他们的生活和存在，他们一定会从这个物质世界中获得最大的利益。根据 Ilogu (1997) 伊博人对精神世界现实的信仰。从他的精神世界，他驱动力量和力量，注入这种生命力，他更能成功地分享至高无上的价值，那就是“善”。伊博传统宗教的中心崇拜点是神（神）和神（神）。这些伊博传统神祇分为以下几种：Ala、Amadioha、Ikenga 和 Ekwensu，他们将依次讨论。

翼

按照楚库是以太阳为象征的阳刚之神的观念，也有以大地女神“阿拉”为代表的月亮。Chukwu 负责创造，而“Ala”则负责保护被创造的东西。Chukwu 是道德法则的给予者，而“Ala”是法律的执行者。Ala 也是“子宫”，在必要时拥有、滋养和更新。伊博人是农业民族，视她为所有作物的“母亲”。在种植和收获之前，他们会举行几天的仪式来安抚阿拉，以便她促进健康作物的生长，或者感谢她让丰收成为可能。在干旱或其他农业不幸的一年，人们进行仪式程序，旨在检查他们可能如何激怒阿拉并导致她拒绝祝福。在他们寻找人类的不当行为之后，他们寻求对作物歉收的科学解释。当宗教和自然解释发生冲突时，神话叙事被用来克服矛盾。

Amadioha

阿玛迪奥哈是伊博人的雷电之神。因此，他被认为是“天空的主人”。每当闪电杀死一个人或击中一个物体时，该事件通常被认为是来自 Amadioha 的标志或“信息”。因此，要求 Dibia 或牧师确定受害者或物品的所有者犯了什么错误。有时，据信与 Amadioha 交战的神已经“进入”了人或物体。然而，阿玛迪奥哈本人被认为是一个温和的神，只有在被激怒时才会变得暴力。Amadioha 最喜欢的颜色是白色，所以白公羊是他首选的牺牲品。

Ikenga

Ikenga（伊博语字面意思是“运动的力量”）是在尼日利亚东南部的伊博人中发现的一种尊敬的阿卢西人。Ikenga 通常由每个成年男性拥有。Stephen (2013) 指出，拥有 Ikenga 之际，个人已经从父亲那里获得了一定程度的独立性并能够建立自己的家庭。在它生效之前，这个 Ikenga 必须被庆祝、激活和奉献。在伊博的某些地区，例如，在阿南布拉州 Idemili-North 地方政府区 (LGA) 的 Nkpor，Ikenga 在业主的葬礼庆祝活动中被洒落 (Glasdam, 2010 年)。

它是伊博人最有力的象征之一，也是最常见的文化神器。Ikenga 主要由男性维护、保管或拥有，偶尔由社会上享有盛誉和正直的女性维护、保管或拥有。它包括某人的 Chi（个人神）、他的 Ndichie（祖先）、又名 Ikenga（右手）、ike（力量）以及通过祈祷和牺牲的精神激活。

Ikenga 是唯一的伊博语符号。尽管如此，尼日利亚南部的不同民族对个人人格的组成部分的概念略有不同，但都同意这些不同方面只能通过仪式和个人努力来影响。

Ekwensu

Ekwensu (战士之神) 与 Ala 和 Amadioha 并列, Ekwensu 代表 chukwu 的强大力量, Ekwensu 是古代伊博语中最伟大的神之一, 西方传教士错误地将 Ekwensu 贴上了基督教的恶魔概念。根据 metuh (1991) 的说法, Ekwensu 是暴力的精神和战士的守护神, Ekwensu 不是基督教的恶魔, 它是 chukwu 的儿子, 附身了容易生气的人。它是一种混乱的力量, 改变并统治着邪恶的灵魂和自然的混乱力量。死亡是它的伴侣。 Ekwensu 通常在战争和冲突时期被调用, 在和平时期将立即被驱逐, 以避免他的影响。

图腾动物

图腾是基于从自然中汲取的世界观的各种想法和行为方式的复杂。社会群体或特定人与动物或自然物体 (图腾) 之间存在意识形态、情感、崇敬和家谱关系 (Freud 1946)。伊博传统宗教相信植物和动物的灵性及其在人类生活和生存中的意义。因此, 宗教禁忌和法律控制着每个伊博社区的社会政治和宗教活动 (Burton 1977)。宗教禁忌涉及大量我们可以称之为禁欲主义的东西。整个社区以宗教的名义剥夺了自己美味和营养的食物——其中包括伊莫河的圣鱼。动植物构成人类的食物, 其重要性显然是巨大的。

伊博传统社会被无数的规范所包围, 其中最突出的是禁忌, 这些禁忌往往具有图腾的力量, 并渗透到社会结构的深处, 有时以宗教形式表现出来, 并与上帝的概念直接相关。爬行动物在宗教概念中的特征比其他野生动物更多。传统的伊博思想认为, 最早的神是动物或植物, 是非常古老的, 并且一直坚持、顽强和适应性强。伊博神话和宗教本体坚信动物有自己的气 (个人神)。动物可能会变成人的气。据说猎人的孩子很容易被父亲杀死动物的气。通过这种方式, 动物向人类报仇。

宗教习俗/仪式

伊博传统社会从事不同的宗教活动, 也就是他们所认同的仪式。这些仪式是在间隔和战略时期进行的, 以安抚众神, 净化人民, 并向土地上的众神提出请求和要求。对于伊博族来说, 他们相信神灵是敏感的, 每当他们呼唤他们土地上的神灵时, 总会听到他们的声音。这些宗教习俗和仪式包括祭祀、占卜、科拉努特和祖先崇拜。

牺牲

Arinze 认为伊博人的祭祀“确实是他们崇拜的本质, 也是他们宗教的核心” (2011 年)。这意味着祭祀是伊博人宗教活动中不可或缺且不可或缺的一部分, 因为通过祭祀, 他们可以安抚他们土地上的众神, 他们认为这些众神正在保护和保护他们免受每一次邪恶的攻击, 因此, 如果他们不提供这些祭品众神会离开他们, 他们会有很大的麻烦。

祭祀体现了伊博人安抚他们的祖先、神灵和恶灵的主要活动, 伊博人土地祭祀的神灵因此有助于保护和维持社会控制。遵循 Parrinder 在《西非宗教》(1949 年) 中的榜样, 通过牺牲获得非个人化的权力。

根据 Ilogu (1996) 的说法, 在基督教到来之前, 伊博文化中已经存在三种人祭。第一个是赎罪的牺牲, 因为对土地的过度憎恶导致精神世界与社区之间的和谐遭到破坏。第二个是酋长和一些持有“奥佐头

衔”的贵族与他们的奴隶一起埋葬。据说这样的奴隶死后也会侍奉主人。三是用人祭来安抚神谕之神。有些人甚至在能够救人之前支付了巨额资金。

伊博族传统宗教也十分重视祭祀自己的物品，典型的例子就是伊博族传统宗教对至高无上的绝对信仰，可以说是虔诚地生活着。Okafor (1999) 从他对 Awka 人的研究中用以下的话来支持这种宗教信仰：在他吃任何食物之前，Oka 人在任何时候都将一小块食物扔到外面作为对众神的祭品。在他喝任何酒之前，他走到房间外面，在地上给众神倒了一杯酒。每天早上，在开始一天的活动之前，他会向众神献上一颗核桃，并向他们祈祷，让他的一天吉祥如意。在他的演讲中，他总是想起众神。

占卜

根据 Hornby (1974)，占卜是“.....找出并说出未来会发生什么的行为。”伊博语中的占卜名称来源于 (igbááfà/áhà)，意思是“命名”，来自占卜者根除问题的技能，从而命名它们。占卜涉及两个或更多的人。他们是占卜者（专家）和客户。占卜师通常根据他的方法使用某些工具进行占卜工作。这意味着有许多占卜的方法。它们包括珠法、水法、手相法、可乐果法等。占卜者被认为是深奥知识和智慧的大师，占卜是人们可以找出诸如不幸之类的事情的原因的一种方式。神圣的解释者通过投掷占卜种子、贝壳和珠子来解释来自看不见的信息。

核桃

伊博可乐果是早期伊博祖先从所有种子或坚果中挑选出来的一种“幸运”可食用种子，作为统一、热情好客和社区主义的种子。它在文化上是一种多任务种子，因为它被用于与神灵交流、祭祀、占卜、药材等 (Aili, 2015)。在这里，种子被认为是幸运的，因为在伊博人土地上的所有种子中，伊博人非常崇敬的种子或坚果，经常被研究和研究，具有如此多的用途和功能。它通常被视为展示和分享团结、热情好客、善良和纯洁心灵的种子。它生长在中等大小的豆荚内，其中可能包含许多可乐果种子，从六个以上到大约十个或十二个不等。这是传统伊博社会的信仰。

祖先崇拜

人们认为，死去的祖先是社区的隐形成员；他们与大地女神一起在社区中的作用是保护社区免受饥荒和天花等流行病和冲突的侵害 (Wikipedia 2013)。在伊博传统体系中，人们普遍认为死去的祖先帮助守护神看管人的事务。伊博社会中的祖先或祖先在一个住宅区的族长的中央房屋中建造了神龛。族长负责通过祭祀和供品来祭祀族长祖先，通过这种方式，生者与死者保持联系。

宗教场所

伊博传统地区有自己认同的敬拜方式、敬拜的原因、敬拜的地点以及在敬拜过程中实施的策略方法，这些都是伊博传统敬拜体系的不同之处。世界上的崇拜系统。伊博族传统祭祀分为例行祭祀和偶遇祭祀两部分，例行祭祀包括户主每日祭祀祖先神灵的祭祀活动。这种宗教祭品的地方是在“神殿”中，这种祭祀的工具是 kolanut 和其他物品。偶尔的私人崇拜是在占卜者的命令下进行的，因为相关个人咨询了他。也有占卜者在街上遇到不知名的人的情况，他向他传达了从神灵那里得到的信息，要求不知名的陌生人献上一些

祭品。然而，这是非常罕见的，当占卜者规定要做什么时，有关个人会去特殊神灵的祭司那里，并提供规定的祭品：鸡肉、鸡蛋和核桃、鳄鱼胡椒或山羊、棕榈酒或粉笔视情况可以是。

祭司们为伊博传统宗教中的个人进行这些牺牲的特殊意图和目的是寻求祖先精神或祖先精神的青睐，特别是在他们遇到问题和困难并需要干预时。另一个原因是要求祖灵保护、保存和繁荣，他们认为祖灵绝对控制着人类的事务。在伊博神殿的崇拜中，Mbiti (1975 年) 表示，在奉献之后满足奉献者需求的祈祷是在神面前提出的。祭祀者由祭司呈现在祭坛上，并被要求跪下并提出他的请愿书，然后由祭司向神重复这些请求，以便继续传递给众神。

汉族

汉族，历史上，他们原产于现代中国的黄河流域地区。他们构成了世界上最大的族群，约占全球人口的 18%，由讲不同汉语的各种亚群组成 (Minahan 2014)。估计有 14 亿汉族人主要集中在中华人民共和国 (中国大陆)，约占总人口的 92%。在中华民国 (台湾)，他们约占人口的 97%。汉族后裔也占新加坡总人口的 75% 左右 (Barbara 2009)。

汉族人与共同的历史联系在一起，这片古老的祖地已有四千多年的历史，深深植根于许多不同的文化传统和习俗中。绝大多数汉族人——超过 12 亿人——生活在中华人民共和国 (PRC) 管辖的地区，他们占中国总人口的 92% 左右。在中国有记载的大部分历史中，相对于非汉族少数民族，中国的汉族人在文化、经济和政治上占主导地位。除新疆自治区 (2010 年为 38% 或 40%) 和西藏自治区 (2014 年为 8%) 以维吾尔族和藏族为主外，汉族几乎在中国的每个省、市和自治区中占多数，分别 (2016 年)。

中国传统宗教是指中国历史上大部分时间都存在的中国民间宗教、道教、儒教、道教等多种宗教和哲学传统的多样而复杂的集合。对于许多有宗教信仰的中国人来说，这些传统结合在一起形成了一种复合的宗教文化和世界观。

中国民间宗教是指中国几千年来一直存在的地方、部落的宗教信仰和习俗。它们在追随者之间差异很大，除了广泛的其他信仰外，还可能包括对神话人物和各种神灵的信仰、祖先的崇拜以及与天体和动物的交流。儒家思想也由中国哲学家孔丘 (孔子) 在大约公元前 550 年创立，但直到公元前 2 世纪和 1 世纪才成为既定传统。孔子认为“终极现实”超出了人类的理解范围。因此，儒家没有关于来世的神灵或教义，而是敦促个人在此生专注于做正确的事情。它强调学习过去，为人，孝道 (尊重父母和祖先)，诚实，互惠，正义和忠诚等元素。道教在公元前 550 年左右形成了一个独特的传统。它被认为是由老子创立的，他是道家思想的中心文本《道德经》的作者。“道”一般译为“道”或“道”，指一种特定的生活方式。在道教中，经常强调几个概念。这些包括无为 (“无为”，表示知道何时行动，何时不行动，根据自然力量) 和对立，即一切都是由对立的力量 (冷热、高低、阴阳)，必须平衡。古往今来，道教既涉及神祖崇拜，也涉及炼丹和制药。然而，归根结底，道教信徒的目标是使自我与道或“道”相协调。神道教是古老的本土宗教，通常被认为是一种万物有灵论 (相信许多有生命或无生命的生物都有灵魂) 或萨满教传统。神道的名字来源于中文单词 “shin” 和 “tao” 的组合，意思是 “众神之道”。神道有几种类型，包括神社、宗派、民间和国家神道，它们侧重于传统的不同方面。神道信徒崇拜神明，神明是居住在特定地点、自然过程或物

体（如太阳、湖泊或神社）中的本地化神或精神存在。神道教没有优先于任何其他的特定的祈祷、神圣建筑或神圣的人/神。

汉族传统宗教

汉族传统的等级神性涉及对中国神话中的各种人物，“关羽屈原”等民间英雄，中国龙等神话生物，或家族、宗族和民族祖先的崇拜。这些做法因地区而异，并不代表有组织的宗教，在这方面的研究中，监控摄像机将重点关注汉族传统宗教中的神灵、神仙观念和汉族传统宗教中的母神。

神与仙

汉族传统宗教涉及对汉族人民所信仰的各种神灵的崇拜，这些神灵对汉族宗教来说是非常强大的，具有支配世界的的能力，汉族传统宗教的这些神灵是：

盘古是古代汉族传统神祇，被认为是世界的第一生物和创造者。从一个包含整个宇宙的蛋中出现，他的诞生释放了宇宙（Yang 2008）。在中国神话中，盘古是一种有角毛茸茸的野兽，被认为是宇宙中的第一个生物。他的故事开始于时间的开始之前，并作为宇宙创造的解释。据说盘古是从一个承载整个宇宙的蛋中诞生的。当他最终挣脱时，他释放了宇宙，创造了大地和天空。作为中国神话中最古老的故事之一，盘古神话有着无数的变体；这些复述中的许多都遵循三个基本故事情节之一（Werner 2015）。西王母或西王母，是一位古老的汉族女神，她掌管着仙桃，是所有道教女性的守护者，并嫁给了玉皇大帝（Irwin 1999）。西王母或西王母，是中国万神殿中最古老、最强大的女神之一。她完全掌控着生、死、创造和毁灭。她嫁给了玉皇大帝，在他们的宫殿花园里照料着仙桃。西王母被认为曾经是一个生活在山里并造成灾难性灾难的野鬼。在忏悔自己的恶行后，她获得了启蒙并成为了女神（Yang 2008）。

在中国神话中，后羿被认为是有史以来最伟大的弓箭手。他最出名的是娶了月亮女神嫦娥，并击落了十个太阳中的九个。在汉族传统宗教中，后羿被认为是有史以来最伟大的弓箭手。他最出名的是娶了月亮女神嫦娥，并击落了十个太阳中的九个。曾经居住在玉皇宫的神仙后羿决定成为人类，以便在需要时帮助人类（Lihui 2008）。观音是慈悲女神，是中国古代和当代许多神话传说中的关键人物。观音能听得见世间的悲哀，她是同理心、慈悲心和恩典的化身。观音的故事经常包括她的伙伴和弟子杉菜，一个曾经被观音奇迹般治愈的印度残疾男孩。观音的重要性和影响在今天的中国文化中仍然可以感受到。

孙悟空，又名美猴王，是中国著名冒险小说《西游记》中的主角。尽管孙悟空一开始是一个愤怒和不耐烦的神，但他最终获得了启蒙，并学会了与周围的世界和平相处（Deming 2008）。在中国神话中，哪吒是一位早熟的少年神，是青年的守护神。哪吒脾气暴躁、固执，在许多故事中都有突出自我牺牲和孝道的重要性。龙王（龙王）是一位凶猛而强大的汉族传统神，掌管海洋、天气、龙和海洋生物。他统治着他的四个兄弟，每个兄弟都在一个主要方向监督水域。龙王以可怕的战士或强大的巨龙出现，有时愤怒和威胁。然而，他也被认为是一个幸运的预兆。由于与海的联系，龙王在中国沿海社区更受欢迎。钟馗（鬼王）本为凡人，因长相丑陋而受到不公平对待而自杀。当他死去地狱的时候，阎王看穿了他的丑陋，看到了他成为一个伟大的猎鬼和猎魔人的潜力。此后，钟馗致力于保护人类免受邪魔的侵害。妈祖是中国的海神，保

护水手、渔民和旅行者。她可以预测危险风暴的到来，并经常用她鲜红的长袍闪光警告水手。在中国神话中，据说妈祖是真人，一个拥有超能力的年轻哑女，在一场可怕的家庭悲剧后变成了女神。妈祖神社散布在中国和邻近岛屿的海岸线上。妈祖的影响甚至延伸到了西方，这要归功于中国移民将她的神话和故事带到了他们的新家。

汉族传统宗教的神祇被认为是不朽的，这意味着他们是被认为可以控制崇拜它的信徒的超自然生物。八仙，又称八仙，是古代传说中的一群为正义而战，战胜邪恶的英雄，据汉族神话传说，八仙居住在渤海的五个岛屿上。它们一直是汉族口述史的重要组成部分。

宗教习俗和仪式

宗教是一种社会文化体系，由特定的行为和实践、道德、世界观、文本、圣地、预言、伦理或组织组成，将人类与超自然、超然和精神因素联系起来。根据 Benyera (2010) 的定义，宗教是一种符号系统，通过形成普遍存在秩序的概念，并为这些概念披上如此真实的光环，从而在男性中建立强大、普遍和持久的情绪和动机。情绪和动机似乎非常现实。人们认为，世界上每个地区，如基督教、伊斯兰教、儒教、道教和其他所有宗教，都有其不同的宗教习俗和仪式，并与之认同，因此中国的汉族也有自己的宗教信仰，做法和仪式：

牺牲

汉族传统宗教通过祭祀和祭祀来安抚他们的神灵，特别是通过祭祀祖先。主要在汉人中，他们用于祭祀的元素是挖掘出的无数中国人在仪式中使用的物品（例如，用于举行食物和酒祭的青铜器皿）和日常生活（例如，玉饰，陶器，以及，后来，漆器、衣服、个人物品和文本），其中大部分是从一个非常特殊的仪式空间—坟墓中检索出来的（Bangu, 1784）。他们将这些祭品献给他们的神，尤其是他们的母亲女神，作为回报，他们保护并满足他们的需要。

感恩节和救赎

仪式和祭祀的目的可能是感恩和救赎的原因，通常同时涉及各种祭祀，以表达对神灵的感激之情，希望精神上的祝福和保护将继续姚（2010）。一种中国火锅，火锅由桌子中央的一锅炖汤组成，其中烹制各种肉类、蔬菜、豆腐、鸡蛋、面条和馄饨。除了提供有趣的公共餐点外，火锅还非常适合为具有不同喜好的大型团体提供服务，因为人们可以从各种生食中自由挑选菜单。此外，热炖菜的温暖而简单的味道很容易与烤火鸡或南瓜派作为甜点相得益彰，以保持传统感恩节的精神。汉族居民的公民的救赎是通过他们对母亲女神的崇敬来完成的，他们认为可以将他们从所有的错误中救赎出来。

通过仪式

中国古人的汉族认为，真汉子气度高，言谈有礼，有礼有节。他们认为遵守这些仪式确实构成了个人成长和稳定和谐社会的基础。这些礼节虽然在封建社会具有明显的调节作用，但也记录了中国先民生活中的里程碑。一个主要的仪式是标志着从童年到成年的过渡，当一个年轻的男人或女人达到结婚年龄时。这是一个始于周朝（公元前 1066 年-公元前 256 年）的仪式。

汉族传统的关纪仪式

汉人举行关、吉仪式，以表示成年。年满 20 岁的年轻人举行了观礼。一位可敬的族长在适当的吉日在祠堂组织了这项活动。在将年轻人的头发盘成发髻或发圈后，长者会在他的头上戴上三顶帽子，并给他一个具有重要内涵的成人名字 (Bell 1997)。

同样在祠堂举行的与女性相当的仪式被称为簪礼，发生在一个年轻女子年满 15 岁时。那一天，她的头发将被收集起来并用簪或发夹固定，她也将被赋予一个成年人的名字。中国少数民族举行盛大的成年礼。

宗教场所

在汉族传统宗教中，每个神都有一个崇拜中心和祠堂，他或她或父母在那里过着凡人的生活。关于哪一个是神祇的起源地和源庙，经常有争议。中国的神明在很大程度上受到佛教、道教和儒家思想的影响。大多数中国人在道观中供奉三神，俗称三清（三清或圣、至圣、至圣、大圣）。这些神祇也被冠以天尊的称号，天尊的意思是天上的和尊贵的。这些神明认为这个宇宙是由混沌形成的，天堂的存在是为了调节混沌。他们被视为主权者，行使对物质世界的控制权，并拥有公众思想的力量 (Legge, 1881)。

调查结果和建议

伊博和汉族传统宗教和仪式的相似之处

汉族传统宗教与伊博族传统宗教有很多相似之处，数据将以表格的形式呈现，这些相似之处如下：

汉族传统宗教与仪式	伊博传统宗教和仪式
汉教相信有一个至高无上的存在，也控制着世界。	伊博传统宗教信仰一个控制世界的至高无上的存在。
汉族传统宗教相信天堂的存在。	伊博传统宗教相信天堂的存在。
汉族传统宗教信仰神明	伊博传统宗教信仰神灵
汉族传统宗教的神祇是不朽的	伊博传统宗教的神和神是不朽的
汉族传统宗教涉及定期向他们的上帝和神灵献祭。	伊博传统宗教涉及定期向神灵献祭。
汉人在祭祀和奠酒时请他们的祖先。	在仪式和奠酒期间，伊博人邀请他们的祖先。

伊博和汉族传统宗教和仪式的区别

汉族传统宗教与伊博族传统宗教存在一定的差异，数据以表格形式呈现，这些相似之处如下：

汉族传统宗教与仪式	伊博传统宗教和仪式
汉族传统宗教信仰母神。	传统的伊博宗教信仰地球女神。
参与古汉宗教的首要标准不是“信奉”官方教义或教条，而是“归属”于中国古代宗教的地方单位，即“社团”、“村”或“亲属关系”，与他们的神和仪式。	参与伊博宗教的标准涉及对制度化教义和教条的信仰。
汉族传统宗教并非如此。	伊博人对轮回的信仰，它相信一群被称为“ogbanje”的灵魂，他们在早年出生、死去，并在同一个家庭中重生，经常反复出现。
汉族传统宗教信仰母神等神灵。	伊博传统宗教信仰母神等神灵。
汉族传统宗教的神灵众多，数不胜数。	伊博传统宗教的神不像汉教那样多。
汉族传统宗教中的神祇多为人，因历年来所记载的各自天道成就而成为神祖。	伊博传统宗教不是人，也不是因为他们的成就而成为神
星星和星座是用来识别汉族宗教神灵的量度	Kolanuts, ofo, 和咒语等被用来咨询伊博传统的神。
汉人不接受人死后还活着。	伊博人接受人类死后生存。因此，死亡是进入活死人社区的通道。

结论

对尼日利亚东部伊博族和中国汉族的传统宗教和仪式进行了比较分析。该研究旨在通过对两个民族的比较分析来确定这两个民族传统宗教之间是否存在相似之处和差异。研究人员通过对汉族和伊博族传统宗教的传统信仰和仪式进行初步分析，推断出两种传统宗教之间存在一些惊人的相似之处。其中之一是伊博和汉族传统宗教相信存在一个至高无上的存在，通过他们各自的神灵来控制人类的事务，当他们需要帮助或支持时，他们会召唤这些神灵。除了其他显着的相似之处外，汉族和伊博族传统宗教之间存在很多差异，其中最主要的是他们信仰不同的神灵。

参考

- 阿契比 C (1975)。伊博宇宙学中的气，在创造日的早晨。双日，纽约。
- Achebe, C. (2012)。有一个国家：比夫拉的个人历史。伦敦：企鹅出版社。
- Arinze, F. A. (1970)。在伊博宗教中牺牲。伊巴丹：大学出版社。
- 阿沃拉鲁.D. (1979)。尼日利亚西非传统宗教：Onibonje Press and Boos Limited。

- 阿沃拉鲁, J.O. (1976 年)。非洲传统宗教中的罪及其赦免, 美国宗教学会杂志 44/2.275, 67。
- Barbara A. Peru (2009), 亚洲和大洋洲人民百科全书, 档案事实, p. 794, 国际标准书号 1-4381-1913-5。
- Bennett, T.W & Patrick, J. (2011) Ubuntu, 传统宗教的伦理”。在 T.W Bennett 中, 《南非法律中的传统非洲宗教》(第 223-242 页)。开普敦: UCT 出版社。
- Benyera, E. (2014)。探索津巴布韦的传统过渡司法机制。社会科学杂志, 41 (3), 335-344。
- Benyere, E. (2010)。共生状态: 理解中国各民族关系的新视角。内蒙古师范大学学报, 32, 55-58。
- 伯纳德, 伊丽莎白; 月亮, 贝弗利 (2000)。统治的女神。纽约市, 纽约: 牛津大学出版社。
- Brown, F., Driver, S. & Briggs, C., (2014), The Brown - Driver, Briggs 希伯来语和英语词典, Hendrickson Publishers, Peabody, MA。
- 卡希尔, 苏珊娜 E. (1986)。表演者与女道士: 西王母作为中国中世纪女性的守护神。美国东方学会杂志。第 106、155-168 页。
- 楚库 B (2008)。人类命运与宇宙力量的关系—IGBO 世界观的研究, J. Astrophys. 空间科学, 继续。第 209-215 页。
- 科恩, A. (1974 年)。一个二维人, 伦敦: 大学出版社。
- 科恩, 迈伦 L. (1992)。《国家社会中的宗教: 中国》。载于 Myron L. Cohen (主编), 《亚洲: 社会科学案例研究》。纽约州阿蒙克: M.E. Sharpe: 17-31。
- 新百科全书词典 (2000 年)。美国教育出版 美国: 学校专业出版。
- Dien, Dora Shu-Fang (2003)。小说与历史中的武则天皇后: 儒家中国的女性反抗。 Hauppauge, 纽约: Nova Science Publishers, Inc.
- Ekunife ANO (1990)。Igbo 传统 Religion. Jet 出版社的奉献, Nsukka。
- 埃利奥特, 马克。 (2012)。《呼朔: 北方他者与汉人的命名》。在《批判性汉学研究: 中国多数人的历史、表征和身份》中, Thomas S. Mullaney、James Leibold、Stéphane Gros 和 Eric VandenBussche 编辑, 173-90。伯克利: 全球、地区和国际档案馆/加州大学出版社。
- 霍恩比 A. S. (2000)。牛津高级学习者词典当前英语第六版纽约: 大学出版社。
- 霍恩比, A.S., (2000 年)。在尼日利亚的伊博人中。 Ikenga 非洲研究杂志, 3 (1 和 2): 38-52。
- Idowu, B. (1962)。Olodumare: 约鲁巴信仰中的上帝。伦敦: 朗文基督教知识促进会。
- 伊多乌, E.B. (1973 年)。非洲传统宗教: 定义, 伦敦: SCM Press Ltd.
- 伊洛古 E (1914)。“教会和土著习俗会议纪要。” 1914 年 5 月 12 日, C.M.S. Ozala, Onitsha 尼日利亚: 在 C.M.S. 中键入脚本。 Onitsha 的档案, 未发表的 Mss16p。
- Iroegu, Patrick E. (2010)。治疗精神错乱: 当代尼日利亚伊博医学研究。 xlibriscorporation.pp.344-346。国际标准书号 978-1450096294
- Isichei E (1976)。伊博人的历史。纽约: 圣马丁出版社。保罗六世 (1965)。关于教会与非基督教宗教关系的宣言 Nostra Aetate, 罗马: 礼仪出版社。

- 杰格德等人。(1997).Afrocentricity: 迈向对世界非洲思想的新理解。在 M.K. Asante, T. Miike, & J. Yin (eds.) The global intercultural communication reader (2nd edition pp.101-110)。纽约: 劳特里奇。
- 理格, J. (1881)。中国宗教: 儒道教与基督教的描述与比较。C. 斯克里布纳的儿子们。
- Mbiti, J.S., (1969 年)。非洲宗教和哲学, 海涅曼, 伦敦。
- Mbiti, J.S., (1975 年)。非洲传统宗教导论, 海涅曼, 卢萨卡。
- Metu, I. E (1988).God and Man in Africa Religion, London: Chapman Publishers.
- 米纳汉, D.M. & York, K. (2014) 大学中的抑郁和宗教信仰和/或灵性: 美国学生的纵向调查”。护理与健康科学, 13, 76-83。
- Minahan, James B. (2014)。北亚、东亚和中亚的民族: 百科全书。ABC-CLIO。第 89-95 页。国际标准书号 978-1-61069-018-8。
- Nnoli, O. (2008) 尼日利亚的种族政治, 埃努古州出版物。
- Nwachukwu, A., Unwin, N., Agyemang, C., Allotey, P., Campbell, C. &Arhinful, D. (2013)
- Nwosu, O. S. (2004)。非洲传统社会的道德。2018 年 2 月 17 日从 <https://www.google.com/search?q=ok.+Steve+Nwosu%3A+Morality+in+African+traditional+society&ie=utf-8&oe=utf-8> 检索。
- 奥德, L.E. (2012 年), “尼日利亚民族宗教暴力的历史分析”, 位于 R.A. 的拉吉。(编)。宗教在当代社会中的相关性。第 47-62 页。2013 年 6 月 12 日查看。
unilorin.edu.ng/publication/lemuel/odeh。
- Odiye, I.S. (2014)。“伊博语/中文数字的翻译”, 中国研究季刊, 卷。3 第 2 期, 2014 年冬季。中国
- 奥格布, O., (1975 年)。革命变革中的传统。Ikenga 非洲研究杂志, 3 (1 和 2): 38-52。
- Ozala, Onitsha 尼日利亚: 在 C.M.S. 中键入脚本。Onitsha 的档案, 未发表的女士, 16。
- 奥卡福, A. (1992)。奥卡人, 奥卡: Chudon 图形印刷品
- Okeke, C. C. (2001)。社会哲学导论。Enugu: 学术出版公司。
- Okpalike, C. J. B. G., & Nwadiolor, K. L. (2015)。1840-1960 年基督教传教士对建设尼日利亚国家的贡献。跨学科研究学术期刊, 4 (2), 159-168。
- Okpalike, C. J. B. G., & Nwadiolor, K. L. (2015)。1840-1960 年基督教传教士对建设尼日利亚国家的贡献。跨学科研究学术期刊, 4 (2), 159-168。
- 奥纳, N.G. (2010 年), “尼日利亚的人口贩运: 基督徒的回应”, Nsukka 宗教与文化研究杂志, 卷。3, 第 1 期, Pp. 141-160。
- 帕林德, E.G. (1974)。非洲传统宗教。伦敦: 谢尔顿。按。
- Parrinder, E.G. (1951 年)。伊洛古的西非心理学 (1975 年)。尼日利亚伊博人中的基督教民族问题。Ikenga 非洲研究杂志, 3 (1 和 2), 338-52。
- 理查德, J. (1986)。尼日利亚的民主和前政治: 第二共和国的兴衰。伊巴丹: Spectrum Books Ltd.
- 安东尼·史密斯 (1991)。国民身份, 里诺: 大学。内华达出版社。王铜陵, 1934, 中国民族史, 北京: 文化学术共同体 (中文)。

Uchendu V.C (1965)。东南伊博人。纽约：霍尔特、莱因哈特和温斯顿。

Uchendu VC (1965)。尼日利亚东南部的伊博人。霍尔特莱因哈特和温斯顿，纽约。

守望台 (1990) 纽约人类寻找上帝：守望台出版社。

维尔纳，E.T.C.中国神话传说.世界图书：Scott Fetzer 公司，2015 年。

杨丽辉、安德明和杰西卡·安德森 (2008)。中国神话手册。纽约：牛津大学出版社，。

张启智 (2016)。中国历史文化概论.施普林格。页。 26。国际标准书号 978-3-662-51507-5。